

هذا ما يتعلّق في الجزء العاشر الذي سأذکر بحروفه، وأما الجزء الحادی عشر المسمى بالنور المتمكّن في معنی قوله: المؤمن مرآة المؤمن.

والجزء الثاني عشر المسمى . لسان القدر بكتاب نسیم السحر . فیانهما قد اشتملا على ما يتعلّق بعلو قدر النبی ﷺ، وعلى معانٍ أخرى دقيقه صوفية لا تعلق لها بحسب الظاهر بالنبی ﷺ وإنما استطرد لذكرها لمناسبات دقیقة يعلمها هو، وأمثاله رضی الله عنه وعنه، ولذلك ذكرت من هذین الجزئین ما يتعلّق في وصفه ﷺ فقط، أو قد استكتبهما من المکتبة الخديوية المذکورة.

واعلم أنَّ أجزاء هذا الكتاب الثلاثة المذکورة، وهي العاشر والحادی عشر، والثاني عشر کل واحد منها كتاب مستقل لا تعلق له فيما قبله ولا فيما بعده ولا أدری هل يوجد هذا الكتاب الناموس الأعظم جميعه الأربعين جزءاً في مكان واحد أولاً لأنَّي بعد کمال البحث في فهارس المکاتب لم أطلع منه إلا على هذه الأجزاء الثلاثة فأطلب من يطلع على شيء منه أنْ يجتهد في نشره لعموم النفع به خدمة لله تعالى وحبیبه الأعظم ﷺ، فإنَّ هذا الكتاب لا نظير له في معناه ومؤلفه من أجل الأولیاء الذي أطلعهم الله تعالى على علو قدر حبیبه ومصطفاه ﷺ، وهذا نص الجزء العاشر من كتابه المذکور المسمى بقاب قوسین وملتقی الناموسین، قال رضی الله عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل محمداً ﷺ مجله الأعز الأکمل، الأخر الأفضل، الأمجد الأعظم، محل نظره من العالم، ومظهر ذاته من بني آدم، ومرآة جماله وجلاله وكماله الأکمل الأقوم، وترجمان صفاته إلى مخلوقاته بين الحدوث والقدم، باللسان الأقدم، أکمل كملاء الوجود المبهم، طراز حلقة الصورة والمعنى المعلم، تاج فرق الجمع المحکم، واحد الدهر الأزلی المدغم، سر الله في الوجود، وخزانة الکرم والجود، سلطان الحقيقةتين، وحقيقة الرقيقتين، وواحد الوجهین، ومواصفوں الوصفین، وحاوي المعنیین، وحائز الكمالین، من العین والأین، المنفرد بالأکملية صورة ومعنى، صاحب قاب قوسین أو أدنى .

مجلی محاسن حضرۃ المعبد

عین الوجود وواحد الموجود

خضعت رقاب معاند وجحود

وحقيقة الاسم الذي لصفاته

ووحید فرد حقيقة التوحید

متوحد في کل فضل باهر

متحقر في عزه المصمود

کل الکمال عبارۃ عن خردل

المجتبی بصعوده السمسعود

شأن الإله وعین واحده ذاته

قد عُمِّ مسبوق الفنا بوجود  
بالأصل يسعد فرع كل سعيد  
معنى الوجود وصورة الموجود  
عبد الإله خليفة المحمود

خال الملاحة نور ضوء جبيتها  
سعدت به الأكوان طرأ إنما  
روح المعانى والأواني جملة  
ذاك النبى الهاشمى محمد

صلی الله علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وسلم  
ما صب وبل سجماً  
او لاخ برق اضمرما

(أما بعد) فهذه رسالة مني إلى عشاق حضرة الكمال، ومحبي بهجة الجمال، ومريدي نسخة الجلال، أعني قوماً عقدوا مع الله على حب الحبيب المختار، ولازموا شريعته متعلقين بأذیال عزه آتاه الليل وأطراف النهار، قد تشربت جسومهم بما أفاضت عليها القلوب من خمر حبه المترّه عن الخمار.

وبحبه في العالمين تهتكتوا  
فوداده حجّ لهم وتنسّك  
ي مقتصد

قومٌ بِأَحْمَدَ فِي الْكَرَامِ تَمْسَكُوا  
وَبِجَاهِهِ فَتَعْلَقُوا وَتَشْبَكُوا  
لَا يَرْتَجِونَ

وَيَهُ يَحْسُزُونَ الْمُسْرَةَ وَالْفَنَا  
اللَّهُ دَرْ قَلْبُهُمْ لِهُمْ الْهَنَا  
الْمَسْعُود

يبغون أحمد عند غايات المني  
متسلين به يرجون الغنى  
حلوا به ف

وَمَحَا وَأَفْنَى فِي الْحَقِيقَةِ رَسْمَهُ  
مُذْفَدْ دُعَا دَاعِيَ الْمُحْبَّةِ وَسَمْهُم  
لِلْعَبِيدِ

الحب أبكاهم وانحل جسمهم  
قد أدمغوا في نعيت أحمد اسمهم  
فهي لا حس

فَلِذَاكَ قَذْ صرّعوا ويا لك مصر عا  
وزكث أصولهم بفرع أيمنما  
لا وصعود

شربوا بكمات المحبة مترعاً  
قالوا الفخار به وطابوا منيماً  
فهم بأحمد

أحياء قد عاشوا به في رمسهم  
متشرعين بفعله في حسهم

خلفاؤه فی عز و سعوڈ

ولأہم الرحممن عنه نیابة ملک الوجود عنایة ومنابة

فغلام من عز احمد هابۃ نور تلبیہ القلوب إجابة

مهما ادعو للعشقِ وَدَ وَدُود

رضی الله عنہم وأرضاهم، وحرسهم ووالاهم، وجمعننا فی مقعد مع النبی وایاهم.  
اعلموا إخوانی أوصلنا الله تعالیٰ وایاكم إلیه، ودلنا جمیعاً به عليه، أنَّ الطرائق إلى  
الله تعالیٰ بعدد أنفاس الخلائق للعوام، وليس إلا طریقة واحدة لخواصه الكرام، وذلك  
معنى قوله تعالیٰ : علی لسان حبیبه محمد ﷺ «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا  
تَبْيَغُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ»، وذلك السبیل القویم والطريق المستقیم، هو  
الحجۃ البیضاء، والحنیفیة السمحاء، شریعة خیر الأنام، وطريق المبعوث إلى الخواص  
والعوام، عليه أفضـل الصلاة والسلام، قد انسد في الظاهر كل طريق غير طریقه، وانغلـق  
في الباطن كل بـاب غـير بـاب تـحقيقـه، فلا سـبـیـل إـلـى نـیـل السـعـادـة الـکـبرـی إـلـا بـوسـیـلـتـهـ،  
وـلـا وـصـوـل إـلـى الزـلـفـة العـلـیـا إـلـا بـواسـطـة فـضـیـلـتـهـ، وـکـل وـلـی إـنـما يـسـتمـطـر سـحـابـهـ،  
وـلـی سـتـھـل عـبـابـهـ، وـکـل من ظـنـ أـنـ يـعـرج بـغـیر وـسـاطـتـهـ، فـإـنـما صـعـودـه هـبـوـطـ فـی سـجـنـهـ  
وـخـالـتـهـ.

فعليکم بالتعلق بجنابه الرفیع، والتمسک بالعروة الوثقی من جاهه المنیع، مع دوام  
استحضار تلك الصور الكاملة، التي هي لمعانی الوجود وصوره جامـعـة شاملـةـ، حتى  
تفیض لكم الأسرار على الأرواح والأرواح على القلوب والقلوب على النفوس والنفوس  
على الجسوم من حبه شراباً معنوياً تنتعش به الأرواح والأشباح مذهبـاً معدـماً اطلـالـکـمـ  
والرسـومـ، فـتـذـہـبـونـ وـیـکـونـ ﷺ فـیـکـمـ عـوـضـاـ مـنـکـمـ، لـتـنـالـواـ حـینـئـذـ بـقـابـلـیـةـ حـقـیـقـتـهـ  
المشرفة بـوجـودـکـمـ، ما لم يـنـلـهـ کـوـنـ مـنـ الـأـکـوـانـ فـیـ مـعـرـفـةـ مـعـبـودـکـمـ، لـأـنـ اللهـ سـبـحـانـهـ  
وـتـعـالـیـ خـصـ مـحـمـدـاـ ﷺ بـالتـجـلـیـاتـ الـکـاملـةـ الـکـبـرـیـ، التـیـ لـمـ يـقـبـلـهاـ قـابـلـیـةـ أـحـدـ غـیرـهـ دـنـیـاـ  
وـلـاـ أـخـرـیـ، فـإـذـاـ أـشـرـقـتـ أـرـضـ وـجـودـکـمـ بـنـورـ شـمـسـ الـظـاهـرـةـ، وـاـسـتـنـشـقـتـ مـشـامـ أـرـواـحـکـمـ  
مـنـ خـزـامـیـ تـلـکـ الـرـیـاضـ النـاظـرـةـ، اـسـتـوـتـ ذـوـاتـکـمـ بـنـصـیـبـهاـ مـنـ قـابـلـیـتـهـ عـلـیـ بـعـضـ تـلـکـ  
المـجـالـیـ فـأـصـبـحـتـ إـلـىـ زـبـهاـ نـاظـرـةـ، وـهـاـ أـنـاـ أـبـیـنـ لـکـمـ فـیـ هـذـهـ الـوـرـقـاتـ، وـأـکـشـفـ إـنـ شـاءـ  
الـلـهـ تـعـالـیـ نـقـابـ الـجـهـلـ عـنـ وـجـوـهـ أـسـبـابـ هـذـهـ الـمـعـانـیـ الـمـخـدـرـاتـ، لـتـعـرـفـوـاـ مـقـدـارـهـ ﷺ  
فـتـأـخـذـوـاـ بـحـقـائـقـکـمـ مـنـ قـابـلـیـةـ النـصـیـبـ الـأـعـظـمـ، وـعـنـ ذـلـکـ تـغـنـمـوـاـ مـنـ السـعـادـةـ الـکـبـرـیـ کـلـ  
مـغـنـمـ فـلـذـلـکـ جـعـلـتـ هـذـاـ الـکـتـابـ مـبـوـباـ عـلـیـ سـبـعـةـ أـبـوابـ.

(الباب الأول) في محتد روحه القدسية وتعاليها في الحضرات الإلهية على المناظر العلية بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ.

(الباب الثاني) في عظم شأنه عند الله وتنزله على مجالی أسمائه الحسنى وصفاته العليا إلى العالم الكوني وإيجاد الوجود بوجوده بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ.

(الباب الثالث) في كمال خلقته واعتدالها وظهور جمالها وجلالها ظهراً وبطناً صورة ومعنى بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ.

(الباب الرابع) في تمييز قابلیته من قابلية كل موجود سواء، وبيان صفة قطرات الوجود بالنسبة إلى بحر علاه، بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ.

(الباب الخامس) في سر تسميته بالحبيب، وبيان الحركة الحبية لمعرفته للبعيد والقريب بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ.

(الباب السادس) في كيفية التعلق بجنابه، والعكوف على بابه، بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ.

(الباب السابع) في ثمرة ملازمة تلك الحضرة، والدوام على مشاهدة تلك الصورة وملاحظة ذلك المعنى بالتخيل والفكرة، وهذه الرسالة الكريمة، المشرفة بهذه المسائل العظيمة، سمتها الإرادة القديمة في حضرة العين، حيث لا أين.

(بكتاب قاب قوسين وملتقى الناموسين، وإنه لھو الجزء العاشر من تجزئة أربعين من كتاب الناموس الأعظم والقاموس الأقدم في معرفة قدر النبي بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ).

وهذا أوان الشروع في الكتاب، والله الموفق للصواب.

(الباب الأول في تنزل روحه القدسية . وتعاليها في الحضرات الإلهية على المناظر العلية . بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) أخبرنا ترجمان الأزل، في مشهدہ المنزه عن العلل، أن صفات الله الأسمى، وأسماءه الحسنى، تقابلت في معانی الكمالات، لإظهار حقائق الذات، فأظهرت كل صفة ما يخصها من الجمال والجلال، وأبرز كل اسم ما يتضمن معناه من الكمال، وبقيت الذات الإلهية على ما هي عليه من البطون، على حقيقة الكنزية في الکمون، فاجتمعت حقائق تلك الأسماء والصفات، حيث لا أین في مشهد معنوي للذات، يقول كل منها إنا وإن أظهرنا هذا الكمال، وأبرزنا هذا الجمال والجلال، فإنما أخبرنا عن قطرة من بحر، وحدثنا عن ذرة في قفر، وهیهات هیهات، أین منا ما حوتہ الذات، فكيف السبيل إلى ظهور الشؤون الإلهية الذاتية، المتعالية عن الحقائق الأسمائية.

والصفاتیة، فحيثئذ بربعت إشارة كنهیة، بعبارة منهیة، إنی قد اختلفت من ذاتی، نسخة جامعه لأسمائی وصفاتی، بمزيد حقائق الکنه، الذي لا يعبر عنه أبرز فيه بروزاً هو عین الکمون، وأظهر فيه ظهوراً هو عین البطون، متتصوراً بصورة بدیعة، متتنراً في مشاهدی الرفیعة، تكون تلك الصورة مجلی لشأنکم الرفیع، ومظهراً لشأنکم البدیع، وتستائز في نفسها، بما لها في قدسها، من کنه لا يعرف، وحقيقة لا تدرك ولا توصل، فتكون نسبة ذلك المظہر الأکمل، والمجلی الأعز الأفضل، إلى مظاهرکم العظیمة، ومجالیکم الکریمة، سید الذات إلى الصفات، ليکمل ثنائي على علائی، فشققت من الحمد اسمها إذ كان ذلك رسماً، فسمیته مخدداً وأحمد ومحموداً، وجعلته عابداً ومعبوداً، ومن ثم جعلت لها الحمد لواه، والوسیلة العظمی مستواه، فالأنبياء والأولیاء صلوات الله عليهم مظاهر الأسماء والصفات و Mohammad ﷺ مظہر الذات، وكذلك كان هو الختام، لمقام الجلال والإکرام، عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام.

(الباب الثاني في عظم شأن محمد ﷺ وشرف وكرم عند الله تعالى وتنزله على مجالی أسمائه الحسنی وصفاته العليا إلى العالم الكوني وإيجاد الوجود بوجوده ﷺ).

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك، ولا أخلانا من أنسه ولا أخلاقك، إنَّ النبی ﷺ هو واسطة الله بيته وبين عباده، وإلى هذا أشار ﷺ بقوله "أنا من الله، والمؤمنون مني" قد شهدته الأنبياء والمرسلون صلوات الله عليه وعليهم قبل ظهوره بأنه صاحب كمالاتهم في ترقیاهم.

وعلموا علو شأنه عليهم في عظيم مکاناتهم، واستمد الجميع به في ذواتهم، وإلى ذلك الإشارة في إمامته بهم فوق السموات فهو إمام الأنبياء، وقدوة الأولیاء، صورة ومعنى صلوات الله وسلامه عليه وعليهم.

واعلم إنه ﷺ لما تنزل من الحضرة الأحادية، إلى الحضرة الواحدية، ظهر فيها بحقائق الأسماء الحسنی، والصفات العليا، فتعشقه به الحضرة الكمالية تعشق الاسم بالمسما والصفة بالموصوف فكل معانی تلك الکمالات لا تشير بحقیقتها إلا إليه، ولا تدل بھویتها إلا عليه، فلو تحقق أحد بكمال من تلك الکمالات المشار إليها، كان عطفاً عليه لدیها، وتقدير هذا الكلام أنه لو تتحقق مثلاً ألف نبی، أو ولی كامل بالحقیقة النوریة حتى صار كل منهم نوراً مطلقاً، ثم أطلقـت اسمه النور لم يقع هذا الاسم إلا عليه، ولم تسبق هذه الصفة إلا إليه ﷺ، ولهذا سمأه الله تعالى في كتابه العزیز بالنور دون غیره، وسر ذلك أنَّ الأنبياء إنما تحققوا بهذه الصفة، وهو ﷺ حقيقة هذه الصفة

وكم بین حقيقة الشیء إلى من تحقق به فافهم وتحت هذه المسألة فائدة جلیلة لو فتح الله عليك بمعرفتها.

ثم إنه عَزَّ ذِي قُوَّةٍ أول ما تنزل من حضرة الوحدة، إلى حضرة الألوهية، تلقته منها الحضرة العلمية فتشكل بصورة تلك الحضرة العلمية، ولهذا ما تنزل إلى الوجود الكوني كان هو عَزَّ ذِي قُوَّةٍ صورة القلم المسمى بالعقل الأول، وهذا ورد عنه عَزَّ ذِي قُوَّةٍ أنه قال "أول ما خلق الله العقل"، وورد عنه عَزَّ ذِي قُوَّةٍ أنه قال "أول ما خلق الله القلم".

وورد عنه عَزَّ ذِي قُوَّةٍ في حديث جابر رضي الله عنه "أول ما خلق الله روح نبيك يا جابر"، فعلم بذلك اتحاد هذه الثلاثة المعانی وإن اختلافها إنما هو جبهة التعبير فكان عَزَّ ذِي قُوَّةٍ أول موجود خلقه الله تعالى بلا واسطة، وهذه الروح المحمدية المسمى بالعقل الأول هي مظهر الذات في الوجود فافهم.

ثم خلق الله تعالى بواسطة الروح المحمدية المسمى بالعقل الأول عقلاً كلياً هو مظهر الصفات سماء بالعرش، وهو الذي تسميه الحكمة بالعقل الثاني، وهذا العقل الكلي هو حقيقة روح كلنبي وولي كامل لأنّ الظهور الكمالی بالمعنى الأسمائی، والنعمت الصفاتی إذ عرشه العظيم عبارة عن الحقيقة الرحمانية التي هي المستوى على العرش المحيط بالعالم المخلوق في نهاية العالم الكوني، فالحقيقة الرحمانية المعبر عنها بالعرش العظيم، والمظهر الكمالی هي عين الأسماء والصفات الإلهية المحيطة بالوجود أعلاه وأسفله، وهذه الحقيقة الرحمانية لما وسعت كل شيء بالرحمة لقوله تعالى ﴿وَرَحْمَتِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ وسع مجالها المسمى بالعرش المحيط كل العالم الكوني صورة، ولهذا كان العرش متنه مقام كلنبي مرسل، أو ملك مقرب ولم يصل فوق العرش أحد غير محمد عَزَّ ذِي قُوَّةٍ وحده، وسر هذا الأمر كما ذكرت لك إنما هو لعله محتد عَزَّ ذِي قُوَّةٍ إذ هو حقيقة النور الذاتي.

والأنبياء من حقيقة النور الصفاتي والذات من وراء الصفات، فاعلم ذلك وتبه، ثم إن الله تعالى خلق بواسطة هذا العقل الثاني المسمى بالعقل الكلي عقلاً ثالثاً هو مظهر الأفعال وسماه بالكرسي فهو مظهر الأسماء الفعلية.

ومن ثم ورد أن قدmi الحق متدينان على الكرسي وإنما ذلك عبارة عن أمره ونفيه وهذه النفس الكلية هي محتد سائر النقوص الناطقة فظاهرها الكرسي الأعلى وباطنها اللوح المحفوظ، وهو النفس الموجود هذا العقل فيها لظهوره واسمها كما سيأتي ذكره النفس الكلية، ولهذا لم يجد أحد من المخلوقات نسخة العالم كله في نفسه إلا الإنسان

لأنَّ اللوح المحفوظ فيه علم كل ما كان، أو هو كائن إلى يوم القيمة فالإنسان يحد ذلك جميعه من حيث إنَّ باطن حقيقته هو المسمة بالنفس الكلية واللوح المحفوظ ويؤمر بالعمل الصالح.

وينهى عن العمل الفاسد لأنَّ حقيقته المسمة بالنفس الكلية هي مظهر الأمر والنهي المعبر عن مجلاه بالكرسي، وهو العقل الثالث، ولهذا لا ينعم النعيم الدائم غيره ولا يعذب العذاب لمقيم سواء، وسر ذلك أنَّ الأسماء الفعلية لا ينقطع ظهور أثرها أبداً، فلهذا ما اختصت آثارها بالبشر دون كل مخلوق وما، ثم من يشاركه في بعض وصفه إلا الملك والشياطين، فالملك نور محض يشاركونه في نعيم القرب دون نعمة بعد والشياطين ظلمة محضة يشاركونه في نعمة بعد دون نعيم القرب لأنَّ مرتبة الجمع المسمة بالكرسي الذي هو محل تدلي القدمين إنما هو محتد الإنسان وحده فافهم.

ثم إنَّ الله تعالى خلق بواسطة هذا العقل الثالث عقلاً رابعاً، وهو روح السماء السابعة، وخلق بواسطة الرابع عقلاً خامساً، وهو روح السماء السادسة، وخلق بواسطة هذا العقل عقلاً سادساً، وهو روح السماء الخامسة، وخلق بواسطة السادس عقلاً سابعاً، وهو روح السماء الرابعة، وخلق بواسطة السابع عقلاً ثامناً، وهو روح السماء الثالثة، وخلق بواسطة الثامن عقلاً تاسعاً وهو روح السماء الثانية، وخلق بواسطة التاسع عقلاًعاشرأ، وهو روح السماء الأولى سماء الدنيا، ويسمى هذا العقل بالعقل الفعال جعل الله سبحانه تدبير العالم الأرضي مصروفاً بقدرته تعالى إلى هذا العقل كما جعل تدبير الجسم الحيواني مصروفاً إلى الروح.

ثم أوجد بواسطة هذا العقل الفعال الأربعة فأول مخلوق منها هو النار ثم الهواء ثم الماء ثم التراب، وتم التدبير بهذه الأربعة مع واسطة العقل الفعال بأمر الله تعالى وإرادته وقدرته على حسب ما جرى به القلم الأعلى في اللوح المحفوظ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه ولا من جهة من الجهات.

وهذه الأربعة الأركان المذكورة هي التي كنى عنها سبحانه وتعالى بالأيام بقوله تعالى **﴿وَقَدْرَ فِيهَا أَقْوَاتُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءٌ لِلْمَسَائِلِينَ﴾** بالحال فإنَّ السؤال بالحال منوط بالإجابة دون غيره، كما بيناه فيما مضى على أنَّ الإجابة التي هي لبيك من الله تعالى واقعة فوريأ، والأمر المطلوب إنَّ وافق سؤال الحال وقع فوريأ أيضاً وإنَّ آخر إلى أنَّ يوافقه سؤال الحال أما في الدنيا وأما في الآخرة.

وأما الأيام التي هي الأربعة الأركان فهي الأربعة التي جعل الله فيها أرزاق

واعلم أنَّ الله تعالى أوجد من كل عقل نفساً تقوم باظهار ما حواه ذلك العقل فيظهر سره بها بل هي على الحقيقة سر ذلك العقل كما خلق حواء من آدم عليه السلام لظهور ما في صلبه من الذرية، فالنفس الأولى الموجودة في باطن العقل الأول هي المسمة بروح الأرواح لإطلاقها الكلي وحيطتها بنسخة الكمالات الإلهية على ما هي عليه، وهي بعينها تسمى بالروح الإضافية المنفوخة في آدم وفي ذريته حال جزئيتها فافهم.

والنفس الثانية الموجودة في العقل الكلي ومنه هي المسمة بروح الكلية، والنفس الثالثة الموجودة في العقل الثالث، ومنه هي المسمة بالنفس الكلية المعبر عن اللوح المحفوظ بها، وهي محدث للنوع الإنساني كما سبق بيانه.

ولكل سماء من هذه العقول الباقيَة السبعة نفس هي حقيقة الكوكب الموجود في سماء ذلك العقل. فنفس العقل الرابع حقيقة كيوان، ونفس العقل الخامس حقيقة المشتري، ونفس العقل السادس حقيقة بهرام وهو المريخ، ونفس العقل السابع حقيقة الشمس، نفس العقل الثامن حقيقة الزهرة، ونفس العقل التاسع حقيقة عطارد، ونفس العقل العاشر المعبر عنه بالعقل الفعال حقيقة القمر، فالأركان الأربع آباء وهذا العقل الفعال في الوجود والأرض والمعدن والنبات والحيوان جميعه آباء هذه الأركان الأربع، وتم نظام العالم بوجود ذلك، وقال الله تعالى **«هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سَيَّةٍ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ»**، فال أيام هذه التي خلق الله السموات والأرض فيها هي الجهات الستة التي أوجد الله العوالم فيها.

والاليوم السابع الذي استوى الله فيه عَلَى العرش هو عدم الجهة الخصوصية له بحال دون غيره فرتب الله الموجودات السفلية بواسطة الأركان الأربع ورتب الأركان بواسطة هذه العقول المذكورة وترتيب موجودية هذه العقول العشرة كترتيب وجود العدد من الواحد فإنَّ الاثنين مثلاً لا يوجد إلا بوجود الواحد والثلاثة لا توجد إلا بوجود الاثنين وهلم جراً فلما لا يوجد عدد إلا بعد وجود ما قبله في المرتبة والكل موجودون من الواحد وليس الواحد من العدد لأنَّ كل عدد تضريبه في عدد يخرج منه شيء لأنَّ الواحد ليس هو أحدهما ولو ضربت جميع الأعداد في الواحد لا يخرج منه شيء لأنَّ الواحد ليس هو بعده فلو كان عدد الخرج من ضربيه في نفسه عدد ولهذا كان العقل الأول الذي هو عبارة، عن حقيقة الروح المحمدية أصلًاً لوجود العالم كله عالم الأمر وعالم الخلق فهو عَلَى الحقيقة عند المحققين علة العلل، والله منزه أن يكون علة لوجود شيء،

سبحانه وتعالى .

وقد علمت بما ذكرناه تفصیل خلقیة الوجود من محمد ﷺ فإنَّ سائر الأرواح الجزئیة مخلوقة من تلك الأرواح الكلية المخلوقة منها، والأجسام مخلوقة من الأركان المخلوقة منها فهو أول الوجود وأخره .

وعن ذلك أوضح ﷺ بقوله "استدار الوجود في زمانه كهيته يوم خلق الله السموات" . أي كملت الدائرة الوجودية لظهوره ﷺ فيها صورة ومعنى .

ولهذا كان ﷺ الختام المخصوص بمقام الإجلال والإكرام فهو ﷺ كما كان أقرب الخلق وجوداً إلى الحق في الباطن سيكون أعلىهم درجة في الجنة وأقربهم إليه في الظاهر وسمى الله تلك الدرجة التي وعده بها بالوسيلة، وما الوسيلة في المعنى إلا السبب فهو في الابتداء سبب وجود الخلق، ودرجته من الانتهاء الوسيلة لأنَّه سبب قرب الخلق إلى الحق فحصل له القرب الصوري والمعنوي، وكمل له علو المكان وعلو المكانة .

ولهذا كان ﷺ أكمل العالم وصفاً وأعظمهم خلقاً، وأتمهم في الاعتدال صورة ومعنى وخلقها وخلقها وهذا موضع ذكر ذلك والله الموفق .

(الباب الثالث في كمال خلقه واعتدالها وظهور جمالها وجلالها ظهراً وبطناً، وصورة ومعنى ﷺ ما هدر الورق وغنى، وهبَ النسيم وهذا) .

اعلم أيدينا الله والجميع بروح القدس، وجمعنا إياكم في حضرة الأنس، أنَّ الوجود المطلق بالنظر إلى مراتبه ومفرداته الموجودة ينقسم إلى قسمين قسم لطيف كالمعاني، والأخلاق، والأرواح وأمثالها وقسم كثيف كالصور، والأشكال والأجسام، وأمثالها، وكل من هذين القسمين يتفرع إلى طرفين طرف أعلى من الوجود وطرف أدنى .

فالطرف الأعلى المعنوي كما تحقق والتخلق بالصفات الإلهية، وكالأخلاق الحمدية المحمودة في الإنسان وجميع مراتب الكمالات معنوية، وهذا علو يسمى علو المكانة ونهايتها لا تكون في الوجود الكوني بل نهايتها عند الله لمن أراد الله تعظيمه عنده، والطرف الأدنى الصوري هو الأفعال الحسية الصالحة المشهودة، والصور الحسية الموجودة والأشكال اللطيفة والأماكن العلية المنيفة، وهذا علو الصوري يسمى علو المكان وأعلى المكانات الجنة وهي متفاوتة في العلو وأعلى درجاتها الوسيلة، كما قد أخبر ﷺ وأخبر "أنَّ الله قد وعده بها فهو ﷺ مخصوص بعلو المكان الوجودي

الصوري كما أنه مخصوص بعلو المكانة إذ لا أحد أعظم قدرًا عند الله تعالى منه كما قد أخبر في الحديث النبوي حيث يقول له الحق: وَخَبَثٌ لَكَ شَيْئاً عَنِّي، وَلَمْ أُخْبِثْ لَنِبِيٍّ غَيْرَكَ" ، ولهذا قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم اكمل الله الشرف لمحمد ﷺ عَلَى أَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ "ثُمَّ أَقْوَمُ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ الْخَلَائِقِ يَقْوِمُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي" ، وأول هذا الحديث هو ما جاء في الحديث المروي، عن أنس رضي الله عنه حيث يقول: قال رسول الله ﷺ "أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِخْرُوجٍ إِذَا بَعْثَوْا، وَأَنَا خَطَّبِيهِمْ إِذَا وَفَدُوا وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أَيْسَوْا لَوَاءَ الْحَمْدِ بِيَدِي، وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدَ آدَمَ عَلَى رَبِّي وَلَا فَخْرٌ" .

وفي رواية عنه رضي الله تعالى عنه في لفظ هذا الحديث "وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَفَدُوا، وَأَنَا خَطَّبِيهِمْ إِذَا أَنْصَبُتُهُمْ، وَأَنَا شَفِيعُهُمْ إِذَا حَبَسُوا لَوَاءَ الْحَمْدِ بِيَدِي، وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدَ آدَمَ عَلَى رَبِّي" .

وفي حديث أبي سعيد رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبِيَدِي لَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرٌ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمَ فَمِنْ سُوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي، وَأَنَا أَوْلَى مَنْ تَنْشَقُ عَنِ الْأَرْضِ وَلَا فَخْرٌ" .

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهمما أنه قال قال رسول الله ﷺ "أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ" .

وله في رواية عنه ﷺ "أَنَا أَكْرَمُ الْأَوْلَى وَالآخِرَاتِ وَلَا فَخْرٌ" .

وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال "أَتَانِي جَبَرِيلُ فَقَالَ: قَلْبُتُ مَشَارقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَلَمْ أَجِدْ رَجُلًا أَفْضَلَ مِنْ مُحَمَّدٍ" .

وعن العرباض بن سارية رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ آدَمَ لَمْ يَنْجُدْ فِي طِينَتِهِ، وَأَنَا دُعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ وَبِشَارَةُ عِيسَى ابْنُ مَرِيمٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ" .

والآحاديث في أكمليته، وإحاطته بجميع الكمالات صورة ومعنى كثيرة لا تحصى فاكتفيت من ذلك بما أوردناه إذ لا منازع في أكمليته ﷺ، ولا مدافع فله علو المكانة المعتبر عنها بحقائق الأسماء والصفات وله علو المكان المعتبر عنه بالوسيلة، والمقام المحمود، فهو ﷺ أعلى الموجودات مكانة ومكاناً فاختص ﷺ بغایة العلو الوجودي صورة ومعنى، وهذا هو الطرف الأعلى المعتبر عن المكان والمكانة بجانبه من طرف

الوجود.

والطرف الثاني هو الطرف المعبر عن جانبه بسقوط المكانة والمکان، وذلك حظ إيلیس وجنته، وهم الأشقياء كما مضى بيانه في الجزء الذي هو قبل هذا الجزء من کباب الناموس الأعظم والناموس الأقدم في معرفة قدر النبي ﷺ فلنقبض عنان القول عن إعادة ما مضى ولنتكلّم على ما نحن بصدده من دلائل إحاطاته ﷺ بالأكمالية وترقيه في العلو الوجودي مكاناً ومکانة صورة ومعنى، فنجعل الكلام في هذا الباب على فصلين.

(الفصل الأول) في الكمال المعنوي الذي هو الشاهد له ﷺ بعلو المكانة عند الله تعالى.

اعلم أيديك الله تعالى وإيانا بروح منه ولا أخلی الجميع في نفس عنه أنَّ الكمال المعنوي ينقسم إلى قسمين فقسم كمالي إلهي يتحقق به الكمال رضوان الله عليهم، كما قال ﷺ: "ارتقوا بأخلاق الله".

وكمال كوني يتخلق به الإنسان، وهي الصفات المحمودة التي مجموعها مكارم الأخلاق ولا شك ولا خفاء أنه لا يجمع أحد من خلق الله ما كان عليه محمد ﷺ من مكارم الأخلاق لأنَّ متممها حيث يقول ﷺ "بعثت لأتمم مكارم الأخلاق"، فمنه ابتدأ، وبه اختتمت وتمت، ولهذا قال الله تعالى له في حقه ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾.

وكتب السير المروية عنه ﷺ مشحونة بمكارم أخلاقه الفائضة من طيبات أعرافه، وهي لا تحصى كثرة بل والله إنَّ كل ما ورد عنه من مكارم الأخلاق التي له هي كال قطرة إلى البحر بالنسبة إلى ما لم يرد ولم يحك عنه ﷺ، وهي له حقيقة وتحقيقاً فما ورد في سير في جنب ما لم يرد على أنَّ ما ورد لا يجمعه هيكل سواء ولم يحظ به أحد غيره ﷺ، وقد علمت بذلك كماله الخلقي.

وأما كماله الحقي الذي قد جراه الله تعالى به فأعظم من أنْ يدرك له غور، أو يعرف له غاية إذ كان ﷺ متحققاً بجميع الأخلاق الإلهية، وقد أوردت ذلك صفة صفة واسماً اسماء في كتابنا الموسوم بالكمالات الإلهية في الصفات المحمدية، وسأذكر من ذلك ما دلَّ عليه الكتاب العزيز تصريراً، أو إشارة وتلويحاً.

فمن ذلك اسم ﴿الله﴾، والدليل على أنَّه ﷺ كان مظهراً لهذا الاسم قوله تعالى ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾، قوله تعالى ﴿مَنْ يَطِعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾،

وھذا معنی قولہ ﷺ "أنا عبد الله" ، وھذه العبودیة الخاصة به عبارة عن تسمیته باسم ربہ لخلقه بأخلاقه ﷺ .

ولا یستبعد هذا الأمر في تعظیم الله له إذ ذاك لا یطعن بالحق تعالیٰ وماذا ینقص هذا في الكمال الإلهی أليس الله تعالیٰ قد سماه صریحاً بأسماء کثیرة من أسمائه تعالیٰ ومن ذلك اسمه .

«النور»، وهذا الاسم اسم ذاتی قال الله تعالیٰ «قَدْ جَاءَكُمْ مِّنَ اللَّهِ نُورٌ» . يعني محمداً ﷺ «وَكِتَابٌ مُّبِينٌ» . يعني القرآن .

ومن ذلك اسمه «الحق»، قال الله تعالیٰ : «قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ» وقال تعالیٰ «فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ» . يعني محمداً ﷺ .

ومن ذلك اسمه «الرؤوف واسمه الرحيم»، قال الله تعالیٰ في حقه «بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفُ رَّحِيمٌ» .

ومن ذلك اسمه . «الکریم» . قال الله تعالیٰ «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» . يعني محمداً ﷺ .

ومن ذلك اسمه «العظيم»، قال الله تعالیٰ «وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ»، والخلق هو الوصف، فوصفه بالعظمة، وهي الله وحده .

ومن ذلك اسمه «الشهید واسمه الشاهد» قال تعالیٰ في حق نفسه حکایة، عن قول عیسیٰ علیہ السلام له تعالیٰ «وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ»، وقال في حق محمد ﷺ «وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً» .

وقد ذکر القاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمِّيَ مُحَمَّداً بِاسْمِه الْجَبَارُ، وَبِاسْمِه الْخَبِيرُ، وَبِاسْمِه الْفَتَاحُ، وَبِاسْمِه الشَّكُورُ وَبِاسْمِه الْعَلِيمُ، وَبِاسْمِه الْعَلَامُ، وَبِاسْمِه الْأَوَّلُ، وَبِاسْمِه الْآخِرُ، وَبِاسْمِه الْقَوِيُّ، وَبِاسْمِه الْوَلِيُّ، وَبِاسْمِه الْعَفْوُ، وَبِاسْمِه الْهَادِيُّ، وَبِاسْمِه الْمُؤْمِنُ، وَبِاسْمِه الْمَهِيمُ، وَبِاسْمِه الدَّاعِيُّ، وَبِاسْمِه الْعَزِيزُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكِ مِنَ الْأَسْمَاءِ الإِلَهِيَّةِ الْمُخْصُوصَةِ بِالْحَقِّ، وَأَقَامَ دَلِيلًا كُلَّ اسْمٍ مِّنْ ذَلِكَ مِنَ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ حِيثُ لَا يَدْافِعُه مَدْافِعٌ، وَلَا يَجِدُ مَدْخَالًا إِلَيْهِ مَنَازِعٌ فَاکْتَفَى مِنْ ذَلِكَ بِذَکْرِ هَذَا الْقَدْرِ إِذَا لَا خَلَافٌ عِنْدِ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّهُ ﷺ مُتَصَّفٌ مَّتَحْقَقٌ بِجَمِيعِ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَىِ، وَالصَّفَاتِ الْعَلِيَّاً بِالْغَيْرِ فِي ذَلِكَ مِنَ الْكَمَالِ مَبْلَغاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنَ الْمَخْلُوقِينَ سُواهُ ﷺ وَعَلَىٰ أَهْلِه وَصَحْبِه وَسَلَمَ .

وقد تحقق علمًا بما ذکرتہ أَنَّهُ ﷺ صاحب علوِّ المکانة عند الله تعالیٰ حشرنا الله

تعالیٰ فی زمرته، وجعلنا من أهل محبته.

(تبیه) اعلم أنَّ القرآن کلام الله غير مخلوق، وكلامه سبحانه صفتة لأنَّ الكلام صفة المتكلِّم، وقالت عائشة رضي الله عنها: كان خلقه القرآن. تعنى النبي ﷺ فما أعرفها به انظر كيف جعلت صفة الله تعالى خلقاً لمحمد ﷺ لاطلاعها منه على حقيقة ذلك، وقال الله تعالى في القرآن «إِنَّه لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ»، وهو على الحقيقة قول الله تعالى، فانظر إلى هذا التحقق العظيم بصفات الله تعالى حيث أقامه مقامه في صفاته وأسمائه ومقام الخليفة مقام المستخلف فتأمل هذه النبذة فإنَّ تحتها سراً شريفاً أطلعنا الله وإياك على حقيقة ذلك.

(الفصل الثاني في ذكر الكمال الصوري) الشاهد له ﷺ يتحقق على المكان عند الله تعالى، وهذا الكمال ينقسم إلى ثلاثة أقسام: القسم الأول ذاتي، والقسم الثاني فعلني كالصلاه، والصيام، والصدقة، وأمثالها، والقسم الثالث قوله كالكلمة الطيبة والإهداء إلى غير ذلك،وها أنا أذكر جميع ذلك إن شاء الله تعالى.

(القسم الأول) أما ذاته الشريفة ﷺ، فإنها كانت أجمل الذوات، وأكمليها وأفضلها، وأنورها وأطهرها، وصورته أجمل الصور وأحلاها وأزكها، وفي الحديث أنه ﷺ "كان أملح من يوسف عليه السلام".

وورد في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها "أنها كانت مع رسول الله ﷺ على فراشه في ليلة مظلمة فسقط من يدها إبرة إلى الأرض فكشفت عن وجه رسول الله ﷺ فوجدت بها بنور جبينه فرفعتها".

وفي الخبر، عن هند بن أبي هالة رضي الله تعالى عنه قال "كان رسول الله ﷺ فخماً مفخماً يتلألأ وجهه كالقمر ليلة البدر أطول من المربع وأقصر من المشذب عظيم الهامة رجل الشعر إن انفرقت عقيقته فرق ولا يجاوز شعره شحمة أذنيه أو هو وفره أزهر اللون واسع الجبين أزرج الحواجب سوابغ من غير قرن بينهما عرق يدره الغضب أقنى العرنين له نور يعلوه يحسبه ومن له يتأمله أشم كث اللحية أدعج سهل الخدين ضليع الفم أشنب مفلج الأسنان دقيق المسربة كأنَّ عنقه جيد دمية في صفاء الفضة معتدل الخلق بادناً متمسكاً سواء البطن والصدر فسيح الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخم الكراديس أنور المتجرد موصول ما بين اللبنة والسرة بشعر يجري كالخط عاري البدن مما سوى ذلك أشعر المنكبين وأعلى الصدر طويل الزندين رحب الراحة شتن الكفين والقدمين سائل الأطراف سبط الراحة خمسان الأخمصين مسيح القدمين ينبو

عنہما الماء إذا زال زال تقلعاً يخطو تکفواً ویمشی هوناً ذریع المشیة إذا مشی کأنما ينحط من صبب، وإذا التفت التفت جمیعاً خافض الطرف نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء جل نظره الملاحظة یسبوق أصحابه ویبدأ من لقیه بالسلام متواصل الأحزان دائم الفكرة ليست له راحة، ولا یتكلم في غير حاجة طویل السکوت یفتح الكلام ویختتمه بأشداقه، ویتكلم بجموع الكلم فصلاً لا فضول فيه ولا تقصیر دمثاً لیس بالجافي ولا بالمهین یعظم النعمة، ولا یذم شيئاً لم يكن یذم ذواقاً ولا یمدحه ولا یقام لغضبه إذا تعرض للحق بشيء حتى یتتصر له، ولا یغضب لنفسه ولا یتتصر لها إذا أشار وأشار بکفه كلها وإذا تعجب قلبها، وإذا تحدث اتصل بها یضرب بایهامه الیمنی راحة الیسری، وإذا غضب أعرض وأشاح، وإذا فرح عرض طرفه جل ضحکه التبسم ویفتر عن مثل حب الغمام".

هذا حديث جامع في صفة حليته واعتدالها، وكمال نشأته الظاهرة الكاملة التي أجمع الحكماء من أهل الفراسة أن كل حلية من هذه المذکورات دالة على معنى الكمال، فهو أکمل خلق الله صورة وأعدلهم نشأة لأنه عَزَّوَجَلَّ هو الموجود الأول الذي هو في غاية الإعتدال كمالاً وجمالاً وبهاء وسناء، ولهذا كان كل من قارب هذه الخلقة الشريفة في الإعتدال أکمل من غيره بقدر ما أوجد الله تعالى فيه من هذه الصفات المعتدلة الكاملة الخلقة الدالة على شرف الذات صورة ومعنى.

(تنبیه) إنما أوردت لك ذكر هذه الخلقة الشريفة لتصورها بين عينيك وتلحظها في كل ساعة حتى تصير ممثلة لك لتكون حیثیذ في درجة المشاهدين له عَزَّوَجَلَّ فتفوز بالسعادة الكبرى وتتحقق بالصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين فإن لم تستطع ذلك على الدوام فلا أقل من أن تستحضر هذه الصورة الشريفة بما لها من الكمال عند الصلاة عليه عَزَّوَجَلَّ.

(القسم الثاني) أما أفعاله عَزَّوَجَلَّ الزکیة، وأحواله الرضیة فقد امتلأت الصحف بها وشهدت الأکوان بحسنها وكمالها وناهيك من رجل كل العالم في ميزانه فإنه الذي أحسن لهم طرق الهدایة.

وأخرج الخلق من الغواية وسنَ الحلال والحرام، والصلوة والصیام وكل خیر يوجد بين الأنام "ومن سُنَّة حسنة كان له أجرها، وأجز من عمل بها إلى يوم القيمة"، تله عَزَّوَجَلَّ أجر جميع الخلق بل الكل قطرة في ميزانه بل الكل قطرة من بحره لأنَّه الأصل هم الفرع ويکفى هذا القدر من ذكر جميل أفعاله وملیح أقواله، وأحواله عَزَّوَجَلَّ التي هي ظهر من الشمس ویکفیك ما ورد من ورم أقدامه لطول قیامه عَزَّوَجَلَّ على أنه مغفور له ومن

شدة الحجر على بطنه الشريف من شدة الجوع، وقد أوتى مفاتيح خزائن الأرض، وقال له جبريل أمرت أن أجعل لك جبال الأرض ذهباً فأبى عَزَّلَهُ اللَّهُ، واختار الفقر نصيباً، وأتي بمال من البحرين ذهباً وقيل: إنه كان يغرق فيه الرمح فصبه بين يديه وفرقه جميعه، ولم يحمل منه إلى بيته شيئاً ولبيته نيف من شهرين لا يوقد فيه نار لطعام بل كان على الأسودين التمر والماء وصفاته الظاهرة أعلى من أن تخفي على أحد فلنكتف بهذا القدر والله المستعان.

(القسم الثالث في أقواله المفصحة عن مليح أحواله عَزَّلَهُ اللَّهُ) وهذا القسم أيضاً لا يحتاج إلى تطويل إذ جميع كتب الإسلام مشحونة من تلك الأقوال الشريفة وناهيك بعظم مكان قوله حيث قال الله تعالى في القرآن عن القرآن الذي هو كلام الله تعالى «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولِ كَرِيمٍ»، وذلك لأنَّه عَزَّلَهُ اللَّهُ الناطق به عندهم، وقد صَحَّ أنَّ كلامه من كلام ربِّه، وقال الله تعالى عنه عَزَّلَهُ اللَّهُ «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى»، فانظر إلى أي كلمة شئت من حديثه عَزَّلَهُ اللَّهُ تجد في مجاميع المحسن من كل جهة، ويكلل حقيقة إذ هداية الخلق مقرونة بأقواله فلم يدع خيراً إلا وقد هدى الأنام إليه، ولا ترك فضيلة إلا وقد نبه عليها، ولهذا جعله الله خاتم الأنبياء والمرسلين لأنَّه قد أحاط بالتنبيه على كل دقة وحقيقة، وأوضح بنوره كل طريقة، فلم يحتاج الكون إلى مرشد سواه عَزَّلَهُ اللَّهُ.

(الباب الرابع في تمييز قابلية عَزَّلَهُ اللَّهُ من قابلية كل موجود سواء وبيان نسبة قطرات الوجود من بحر علاه) أعلم أيدنا الله وإياك أنَّ الفيض الإلهي إنما يكون على قدر القوابل أما ترى الشمس تظهر في المرأة بشعاعها حتى لا يكاد الشخص أن يستطع النظر إلى المرأة، وتظهر في بقية الجمادات بغير هذا المظاهر.

وكذلك إذا نظرت في المرأة المعتدلة الهيئة ظهر وجهك فيها على ما هو عليه وإذا نظرت في مرأة مستطيلة ظهر وجهك فيها طويلاً، وفي العريضة عريضاً، وفي الصغيرة صغيراً، وفي الكبيرة كبيراً، فعلم بذلك أنَّ الفيض على قدر القابلية لأنَّ الله تعالى حكيم لا يضع الأشياء إلا في مواضعها.

وقد ذكرنا فيما مضى تفصيل القابلية، فظهور الحق تعالى في المخلوقات على قدر قوابلهم بل ظهوره في أسمائه وصفاته على حسب ما تقتضيه قوابلها إذ ليس ظهوره في اسمه المنعم كظهوره في اسمه المنتقم، وليس ظهوره في النعمة كظهوره في النعمة، فالظاهر واحد والظهور مختلف لاختلاف المظاهر.

وقد علمت بما مضى أنَّ ظهور الحق في المظاهر بقدر القوابل وأنَّ قوابل الأشياء

تعلق بمحاتدها التي ظهرت منها، فالنعمۃ مخلوقة والنقمۃ مخلوقة فهما مظہران مخلوقان فمحتد النعمۃ اسم المنعم، ومحتد النقمۃ اسم المنتقم، وهم اسمان إلهیان فهما مظہران قدیمان لأنّ صفات الله تعالیٰ قائمة بذاته، وقد شرحنا لك فيما سبق أنّ كل شيء في العالم إنما هو أثر أسمائه وصفاته، فكل فرد من أفراد العالم له محتد من أسماء الله تعالیٰ وصفاته، وقد عرفناك في أوائل الكتاب أنّ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام خلقوا من أسمائه الذاتیة، فهي محاکاتهم والأولیاء خلقوا من أسمائه الصفاتیة فهي محاکاتهم، وبقیة الموجودات مخلوقة من صفاته الفعلیة فهي محاکاتهم، ورسول الله ﷺ مخلوق من ذاته، فمحتدہ الذات.

ولهذا كان ظهور الحق تعالیٰ عليه بالذات ألا تراه انفرد دون غيره بجمعیع الکمالات الإلهیة لأنّ الصفات ترجع إلى الذات، ولهذا نسخ دینه سائر الأدیان لأنّ الصفات لا تشهد بعد بروز الذات بل يبقى علمها والأجل ذلك بقیت نبوة الأنبياء على حالها وما انتسخ إلا أدیانهم فنسبة القابلة المحمدیة كنسبة البحر ونسبة قوابل الأنبياء عليهم السلام، والأولیاء رضوان الله تعالیٰ عليهم كالجداول والأنهار، ونسبة قوابل بقیة العوالم كالقطرات من ذلك البحر، وسبب ذلك أنّ محمداً ﷺ مجموع العوالم لأنّ روحه العقل الأول كما شرحناه لك فيما مضى.

وقد علمت أنّ العالم کله مخلوق منه ﷺ فقابلیته وحده بقوابل سائر الموجودات فهو المستفیض الأول والمفیض الثاني لأنّ الفیض الأقدس الذاتی متوجه إليه بالتوجه الأول ومنه يتوجه إلى بقیة المخلوقات بقدر قوابلهم فهو کل الوجود وله کل شيء، وما أحسن قول الإمام عبدالله الیافعی رضی الله تعالیٰ عنه في مدحه ﷺ حيث يقول:

غوث الأنام وهادي کل حیران

يا واحد الدهر يا عین الوجود ويَا

ولما كانت قابلیته ﷺ کلیة وقابلیة سائر الأکوان من المرسلین والنبیین، والملائكة المقربین، وسائر الأولیاء والصدیقین، وغيرهم من المؤمنین الصالحین، وسائر الأکوان جزئیة كانت قاصرة بالصیع عن درک شاؤه المنیع، عاجزة عن اللحوق بشأنه الرفیع، ولما علمت ذلك الأنبياء والأولیاء وضعفت الرؤوس خضوعاً على باب عزه العالی، وحطت رقبتها على أرض المذلة لمنجده الشامخ السامی، وذلك معنیأخذ الله تعالیٰ على الأنبياء العهد لتومن به ولتنصرنه قال الله تعالیٰ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّنَ لِمَا تَبَثَّكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتُنَصِّرُنَّهُ قَالَ أَفَرَزْتُمُ وَأَخْذْتُمُ عَلَى ذِكْرِكُمْ إِضْرِي قَالُوا أَفَرَزْنَا قَالَ فَأَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾.

على انهم في الحكم تابعون له بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ والأولياء تابعون له لا متبعين، فال الأولياء تابعون له صورة، ومعنى عيناً و حكماً فمن وفق الله تعالى له أن يلحق قطرته ببحار الحقيقة المحمدية فاز بالسعادة الأبدية الكبرى وحق له أن يقول ما قاله الشيخ عبد القادر رضي الله عنه: ما رفع النبي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قدمًا إلا وضع قدمي موضع قدمه إلا قدم النبوة العظمى، والمكانة الزلفى والوسيلة الكبرى فإنه مخصوص بها بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فاجتهد أن تلحق به وفقنا الله تعالى وإياك لذلك.

(الباب الخامس في سر تسميته بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بالحبيب وبيان الحركة الحبيبة التي هي محتد سمه ليعرفه البعيد والقريب بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) اعلم أيدنا الله تعالى وإياك، ولا أخلانا من جوده ولا خلاك، إنه ورد في الحديث عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم أنَّه قال جلس ناس من أصحاب رسول الله بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يتظرونَه، فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم: عجباً إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اتَّخَذَ مِنْ خَلْقِهِ خَلِيلًا، وقال آخر: ماذا أَعْجَبَ مِنْ كَلَامِ مُوسَى كَلْمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا، وقال آخر: فَعِيسَى كَلْمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ، وقال آخر: آدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ، وقال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: "سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبْتُ لَكُمْ أَنَّهُ اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَهُوَ كَذَلِكَ، وَمُوسَى كَلْمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا، وَهُوَ كَذَلِكَ، وَعِيسَى وَحْدَهُ، وَهُوَ كَذَلِكَ، وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَهُوَ كَذَلِكَ وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرٌ، أَنَا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرٌ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَوَّلُ مَشْفَعٍ وَلَا فَخْرٌ، أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَحْرُكُ حَلْقَ الْجَنَّةِ وَلَا فَخْرٌ، فَيَفْتَحُ لِي فَادْخُلُهَا وَمَعِي فَقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ سَبِّيْ، وَأَنَا أَكْرَمُ الْأُولَئِينَ وَالآخْرِينَ وَلَا فَخْرٌ".

اعلم أنَّ هذا حديث جامع مصريح بكماله وأفضليته على كلِّ الکمالاء والفضلاء سلوات الله تعالى عليه وعليهم أجمعين، وقد مضى بيان بعض علو مكانته بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وسانبئك من سر تخصيصه بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ باسم الحبيب لتعلم أنَّ المقام الحبيبي أعلى المقامات الکمالية ذلك أنه ورد في الحديث عن النبي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أنَّه قال حاكياً عن الله تعالى "كنت كنزًا مخفياً حبيت أن أعرف فخلقت خلقاً فتعرفت إليهم فبى عرفاً" ، فكان التوجه الحبيبي أول مادر من الجناب الإلهي في إيجاد المخلوقات، فالحب لبقية مقامات الکمال أصل ، هي له كالفروع ولأجل أنَّ المقام الأول الأصلي كان مخصوصاً بال موجود الأول صلي فجميع الحقائق الإلهية إنما ظهرت بواسطة الحب إذ لو لا ذلك ما وجد الخلق، ولو لا الخلق لما عرفت الأسماء والصفات والخلق إنما ظهروا بواسطة الروح المحمدية ما سبق بيانه فلو لا الحقيقة المحمدية لم يكن خلق ولو لا الخلق لم تظهر صفات

الحق لأحد فلولا الحقيقة المحمدية لما عرف الله مخلوق ولا ظهرت صفاته لأحد إذ لا أحد.

فالحب هو الواسطة الأولى لوجود الموجودات، و Mohammad ﷺ هو الواسطة الأولى لظهور الموجودات كما بيناه فيما سبق، وقد ورد عنه ﷺ أنه قال "إِنَّ اللَّهَ تَبارَكَ وَتَعَالَى قَالَ لَهُ فِي لَيْلَةِ الْمَعْرَاجِ لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ" ، فعلم بذلك أنَّ محمداً ﷺ هو الذي كان المقصود بالتوجيه الحبي للمعرفه بالكنز المخفي وأنَّ جميع ما سواه كانوا عطفاً عليه، فهو الأصل في مقصود الحب الإلهي وغيره كالفرع له فمن أجل ذلك خصَّ الله تعالى باسم الحبيب دون غيره وإنما أحب الله تعالى أمهه الذين اتبعواه لقوله ﴿Qُلْ إِنَّكُنُتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ﴾ لأنهم مخلوقون منه، كما قال ﷺ "أنا من الله والمؤمنون مني".

وهذه خصوصية من الله تعالى لأمة محمد ﷺ دون غيرهم من سائر الأمم، فإنَّ الله تعالى أنكر على من ادعى من الأمم الماضية أنهم أحباء الله وأثبت المحبة لأتباع محمد ﷺ لأنَّ كلَّ أمة مخلوقة من نبيها ولا حبيب إلا محمد ﷺ فاختصت أمهه بمحبة الله تعالى دون غيرهم.

واعلم أنَّ الحب على الإطلاق له تسع مراتب في الخلق ومرتبتان في الحق.

(المرتبة الأولى) في الحق تسمى الحب باسمه ما لم تكن حركة لظهور إثرها فإذا حصلت تلك الحركة سمي الحب إرادة فالحب الحقيقي والإرادة الحقيقة لله تعالى، ومراتب الحب في الخلق أولها الميل، وهو انجذاب القلب إلى المطلوب فإذا زاد سمي رغبة، فإذا زاد سمي طلباً، فإذا زاد سمي ولها فإذا اشتد ودام سمي صباة فإذا قوي، واسترسل بالقلب في المعنى المراد سمي هو، فإذا استولى حكمه على الجسد بحيث أن يفني المحب عن نفسه سمي شغفاً، فإذا نما وظهرت علاماته بحيث أن يفني المحب عن نفسه، وعن فنائه سمي غراماً، فإذا استحكم وظفح وظهر وتمكن تمكناً أفنى المحب عن نفسه، وعن حبيبه أيضاً بحيث يبقى الأمر شيئاً واحداً، وهو الحب المطلق سمي عشقاً.

وهذه آخر مقامات الخلق فيه فيصير المحب في هذا المقام حبيباً والحبيب محباً فيتلون كلَّ منهما بصورة الآخر، وذلك أنَّ العاشق قد تمكن روحه بصورة المعشوق فتعلقت بتلك الصورة الروحانية تعلق التمازج كما يتعلق الزاج بالعفص فيستحيل الفك والمفارقة والانفصال بينهما كما قيل:

فتشربها فتشاكل الأمْرُ

رق الزجاج وراقت الخمر

فَكَأْنَمَا خَمْرٌ وَلَا قَسْدَح  
وَكَأْنَمَا قَدْحٌ وَلَا خَمْرٌ

فهذه المراتب التسعة هي للخلق حقيقة لا يقال أنها لله إلا من حيث إن وجود الخلق  
له تعالى.

وأما الحب والإرادة فهما لله تعالى حقيقة قال الله تعالى «فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ  
يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ»، وقال تعالى في الحديث القدسي "لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل  
حتى أحبه" ، وقال تعالى «إِنَّمَا أَمْرَنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ تَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»، فالحق  
سبحانه وتعالى يحب ويريد، فالحب والإرادة من شؤون الله تبارك وتعالى.

وللحب مرتبة أخرى تظهر في الحق والخلق، ولها تسمى المرتبة الجامعة، وهي  
مرتبة الود فإن الله يسمى الودود فهو يود من يشاء من خلقه، والخلق يودونه فالود مرتبة  
مشتركة تظهر بالقدم في القديم، وبالحدوث في المحدث، والمودة من خصائصها  
الاشراك لوقعها من الجانبيين، ولها قال الله تعالى «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّ خَلْقَكُمْ مِنْ  
أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً»، فالمودة تكون من الجانبيين  
 فهي اسم للمحبة إذا ظهرت من المحب والمحبوب لأن الشيء إذا كان بين الاثنين لا  
يختص به واحد دون الآخر بل هما مشتركان فيه فالود يشترك فيه كل واحد من الزوجين  
 فإذا صار كل منهما محبًا للثاني محبوبًا له كانت المحبة والمودة بينهما ظاهرة، وهو  
نهاية مراتب العشق في الظهور لأجل وقوعه من الجانبيين فقط وإلا فلا شيء في الخلق  
أعلى مرتبة من ظهور العشق إذ هو نار الله الموقدة فافهم والله يقول الحق، وهو يهدى  
السبيل.

(الباب السادس). في كيفية التعلق بجنبه، والعكوف على بابه بِكَلِيلِهِ اعلم وفقنا الله  
إياك للوقوف ببابه، والعكوف بجنبه، وإن الله تعالى لما أحبه جعله شفيعاً لخلقه إليه  
يوم القيمة وليس لأحد من الخلق عموم الشفاعة سواه وسر ذلك أن الأنبياء لم يبعثوا  
إلى كافة الخلق وإنما بعث إلى كافة الخلق محمد بِكَلِيلِهِ فهو مقدمهم وراعيهم، وكل راع  
مسؤول عن رعيته، فأوجب الله تعالى عليه الشفاعة لهم والقيام بمصالحهم دنيا  
وآخرى، وما أوجب الله تعالى عليه إلا ما وفقه للقيام به فمن أجل ذلك وعده بالوسيلة  
التي هي المقام المحمود يوم القيمة، وليس الوسيلة في المعنى إلا الواسطة للوصول  
إلى المطلوب وهي الشفاعة.

ولهذا المعنى منزلة صورية في الجنة المسماة بالفردوس الأعلى وهي أرفع منازل  
ل الجنان يكون هو بِكَلِيلِهِ فيها ليحوي الكمال صورة ومعنى ظاهراً، وباطناً كما سبق بيانه في

أوائل هذه الرسالة، فلما كان عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ واسطة الجميع في البداية لأجل الظهور كان واسطتهم في النهاية لأجل النعيم المقيم.

فليس في الأزل والأبد وسيلة ولا واسطة ولا علة لوجودك وجود كل خير لك، ولكل موجود أحد سواه عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ فمن الأولى أن تتعلق بجنابه وتعتكف على بابه ليحصل الميل من الجهاتين فيسرع الوصول إلى المقصود ألا تراه عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ قال للأعرابي الذي تمنى عليه أن يكون رفيقه في الجنة "أعني على نفسك بكثرة السجود" فقوله عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ: أعني دليل على أنه أحب أن يشفع له إلى الله تعالى أن يكون رفيقه في الجنة ولكنه أراد أن يكون الجذب من الجهاتين ليسرع وصوله إلى ذلك فأمره أن يعينه على نفسه بالسجود ليتحقق بالمقصود أكمل تحقق.

ولهذا كان دأب الكمال من الأولياء رضوان الله عليهم أن يتعلقوا بجنابه ويحطوا جباهم على بابه عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ ولم يزل ذلك دأبهم ودأب كل من أراد الله تكميله حتى أنهم رضي الله عنهم إذا حضروا في بعض الحضرات الإلهية التي يمكنهم أن لا ينظروا فيها إلى محمد عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ أسرعوا إلى توجيه المشاهدة للأنوار الإلهية نحو الجناب المحمدي وصرفوا إليه كلمة الحضرة الإلهية، وذهلوا عن كل ما تقتضيه حقائقهم من الكمالات الإلهية تأدباً معه عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ فيحصل لهم ببركة هذه الحالة من الزيادة ما لا يمكن شرحه، وذلك أنهم يسمعون ويشهدون حينئذ بالسمع والبصر المحمدي ما هو مناسب للقابلية المحمدية التي ليس في ذات أحد قوتها فيخلع عليهم إذ ذاك من الخلع المحمدية ما لا يمكن حصولها إلا بهذه الطريقة.

ومن ثم قال شيخنا الشيخ أبو الغیث بن جمیل: خضنا بحراً وقف الأنبياء على ساحله . يعني بذلك بحر الشريعة التي هي مخصوصة بالنبي عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ دون غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ولهذا من تحقق بالسنة المحمدية ظاهراً وباطناً خاض بحر الحقيقة المحمدية التي خاضها هو وأمثاله بكمال الإتباع المحمدي صورة ومعنى لأهذه الأشياء من الله تعالى في بعض الحضرات بالقابلية المحمدية كما سبق بيانه.

فإذا علمت ذلك وتحققته فالزم سبيل جنابه، ولازم الوقوف ببابه عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ، فإن قلت لا أدرى كيف هذا التعلق والملازمة بهذا الجناب العظيم والنبي الكريم عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ، قلنا إن التعلق بمحمد عَزَّلَهُ اللَّهُ عَزَّلَهُ على نوعين.

(النوع الأول) هو التعلق الصوري بالجناب النبوی وهو على قسمين.

(القسم الأول): هو الاستقامة على كمال الإتباع له بمواطبة ما أمر به الكتاب والسنة

قولاً وفعلاً واعتقاداً على ما هو عليه أحد الأئمة الأربع، وهم أبو حنيفة، ومالك، والشافعی، وابن حنبل رضی الله عنہم، إذ قد وقع اجماع العلماء المحققین بأنّ هؤلاء المذکورین من الأئمة هم أهل الحق، وهم الفرقة الناجية إن شاء الله تعالى يوم القيمة.

ومن كمال هذا القسم من الإتباع الصوري أن نعتمد فعل عزائم الأمور ولا تركن إلى الرخص فإنّ الله تعالى أمر النبي ﷺ بارتكاب العزائم في قوله تعالى: «فَاضْبِرْ كَمَا صَبَرْ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ»، فأمره أن يصبر صبراً كصبر أولي العزم دون غيرهم، وقيل: إنهم خمسة صلوات الله عليهم، وهم المذکورون بالتصريح في هذه الآية وهي «شرع لكم مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» فنوح وإبراهيم وموسى، وعيسى، ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين هم أولو العزم من الرسل، فينبغي للتابع الكامل الإتباع أن يأتي بعزائم الأمور، ولا يرکن إلى التسهيل ولا يقف مع الرخص ولا مع ما أمر به ونهى عنه فإن ذلك مقام الإسلام ونحن نطلب لك ما نطلبها لأنفسنا من مقامات القرابة والصدقية، ومن شرطها اتباع النبي ﷺ في ارتكاب عزائم الأمور.

ولن تقدر على ذلك كما ينبغي إلا بعد معرفة النفس ودسائسها وعللها ولا يعرف ذلك إلا بواسطة شیخ من أهل الله تعالى بذلك على ذلك جمیعه، ویعرفك ما هو اللائق بك في كل زمان من الأعمال والأحوال إلا ترى أن النبي ﷺ كان في بدايته يتحنث في غار حراء الأيام الكثيرة فلما انتهى وعظم شأنه ترك التحنث في الغار، وبقي مع أصحابه طول السنة ما خلا العشر الأخيرة من شهر رمضان، ولا يتحقق للطالب معرفة ما هو اللائق به إلا بواسطة شیخ مرشد بدلله على ذلك جمیعه أو بواسطة جذب إلهي کاشف له عن ذلك وليس لنا مع المجدوب کلام وكلامنا معك أيها العاقل الطالب للإتباع المحمدي فينبغي لك أن تطلب شیخاً مرشدًا بذلك على معرفة الله تعالى بتعریفه لك بنفسك، فإذا وقعت عليه فلا تخالف أمره ولا تفارق وضعه ولو قطعك البلاء إرباً إرباً، واحذر أن تعصيه، أو تكتمه شيئاً من أمرك فلو قضى الله عليك بمعصية ينبغي لك أن تعرض لشیخك بعلم ذلك ليسعى في دفع المقتضى لذلك بمداواتك بما يعرفه من أمرك، أو بالشفاعة والالتجاء إلى الله تعالى في حرقك ليزيل عنك وخامة تلك الزلة، فإذا لم يتتفق لك الوقع على رجل من أهل الله تعالى، فالزم طريق أهل الله تعالى وجملة الطريق إلى الله تعالى أربعة أشياء أحدها فراغ القلب عن الميل إلى ما سوى الله تعالى في الدنيا والآخرة.

الثاني . الإقبال على الله تعالى بالكلية بالقصد والمحبة والمنتزهة ، عن العلل من غير فتور ولا التفات ولا ملل ولا طلب عوض .

الثالث . دوام المخالفات للنفس في كل ما تطلبه من الأمور التي تتعلق بمصالحها الدنيا وأخرى وأعظم المخالفات للنفس ترك ما سوى الله تعالى نظراً واعتقاداً وعلماً .

الرابع دوام ذكر الله تعالى بالنظر إلى جمال الله وجلاله سواء كان ذكر اللسان ، أو ذكر القلب ، أو ذكر الروح ، أو ذكر السر أو ذكر الجملة ، وقد شرحناها في كتاب غنية أرباب السمع في كشف النقانع ، عن وجوهات الأسماع فمن أراد معرفة ذلك فليطالع هنالك والله الموفق لا رب غيره ولا معبد سواه .

(القسم الثاني من النوع الأول) الذي هو التعلق الصوري هو أن تبعه ﷺ بشدة المحبة له حتى ان تجد ذوق محبتك له في جميع وجودك فإني والله لأجد محبته ﷺ في قلبي وروحي وجسمي وشعري وبشري كما أجد سريان الماء البارد في وجودي إذا شربته بعد الظماء الشديد في الحر الشديد ، هذا وإن حبه ﷺ فرض واجب على كل أحد قال الله تعالى ﴿الَّذِي أُولَئِنَّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ .

وقال ﷺ "لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه ومالي وولده" ، فإذا لم تجد هذه المحبة التي وصفتها لك ، فاعلم أنك ناقص الأيام فاستغفر الله تعالى وتضرع إليه وتتب من ذنبك وتولع بدوام ذكر النبي ﷺ والتأنب معه والقيام بما أمر مع اجتناب ما نهى لعلك تناول ذلك فتحشر معه لأنه ﷺ القائل "المرء مع من أحب" .

يقول مسوّد هذه الرسالة العبد الفقير إلى الله تعالى عبد الكريـم بن إبراهيم بن عبد الكـريـم بن خـلـيـفة بن أـحـمـد بن مـحـمـود الـكـيـلـانـي نـسـباً الـبغـدـادـي أـصـلاً الـرـبـيعـي عـرـبـاً الصـوـفـي حـسـباً إـنـي أـشـهـدـ اللهـ تـعـالـى وـأـشـهـدـ مـلـائـكـتـهـ وـأـنـبـيـاءـهـ، وـرـسـلـهـ وـجـمـيـعـ خـلـقـهـ إـنـي أـحـبـ مـحـمـداً رـسـولـ اللهـ ﷺ مـؤـثـراً لـهـ عـلـىـ نـفـسـيـ وـرـوـحـيـ وـمـالـيـ وـوـلـدـيـ وـأـجـدـ لـمـحـبـتـهـ فـيـ قـلـبـيـ وـجـسـمـيـ وـشـعـرـيـ وـبـشـرـيـ سـرـيـانـاًـ وـرـبـيـاًـ مـحـسـوسـاًـ لـاـ يـنـكـرـ مـنـ حـصـلـ لـهـ ذـلـكـ، وـأـنـاـ أـسـتـوـدـعـ اللهـ تـعـالـىـ هـذـهـ مـحـبـةـ لـنـبـيـهـ ﷺ لـيـحـفـظـهـ إـلـىـ يـوـمـ الـقـيـامـةـ، وـبـعـدـ أـنـ الـقـاءـ إـنـهـ عـلـىـ ذـلـكـ قـدـيرـ وـبـالـإـجـابـةـ جـدـيرـ .

وقد علمت بما ذكرته لك أن النوع الأول الذي هو التعلق الصوري بالجناب النبوـي ﷺ إنـماـ هوـ الـقـيـامـ عـلـىـ ظـاهـرـ الشـرـيـعـةـ وـسـلـوكـ عـزـائـمـ الطـرـيقـةـ وـالـاـسـتـرـسـالـ فـيـ مـحـبـتـهـ بالـكـلـيـةـ، وـبـالـتـعـظـيمـ لـشـائـهـ ﷺ فـيـ السـرـ وـالـعـلـانـيـةـ، وـمـنـ جـمـلةـ التـعـظـيمـ لـشـائـهـ ﷺ أـنـ تـأـدـبـ معـ أـصـحـابـهـ، وـأـهـلـ بـيـتـهـ بـالـمـحـبـةـ وـالـتـعـظـيمـ وـالـإـيـشـارـ لـهـمـ عـلـيـكـ وـأـنـ تـأـدـبـ معـ كـافـةـ أـهـلـ

الله فإنهم أقرب الناس إلى النبي ﷺ فإن سوء الأدب مع أهل الله موجب للبعد عن الله تعالى فالله الله في محبتهم والتأدب معهم حق التأدب، والله الموفق الهادي.

(النوع الثاني هو التعلق المعنوي بالجناب المحمدي ﷺ وهو أيضاً على قسمين.

(القسم الأول) هو دوام استحضار صورته ﷺ التي سبق جليتها في الذهن والتأدب لها حالة الإستحضار بالإجلال والتعظيم والهيبة فإن لم تستحضر تلك الصورة البدعية المثال، و كنت قد رأيته وقتاً ما في نومك فاستحضر الصورة التي رأيتها في النوم فإن لم تكن رأيته ولم تستطع أن تستحضر تلك الصورة المشخصة الموصوفة بعينها فاذكره وصل عليه ﷺ وكن في حال ذكرك له كأنك بين يديه في حياته متأدباً بالإجلال والتعظيم والهيبة والحياة فإنه يراك ويسمعك كلما ذكرته لأنَّه متصرف بصفات الله تعالى والله جليس من ذكره، فلننبي ﷺ نصيب وافر من هذه الصفة لأنَّ العارف وصفه وصف معروفة، وهو أعرف الناس بالله تعالى فإن لم تستطع أن تكون بين يديه بهذا الوصف، و كنت قد زرت يوماً ما قبره الشريف ورأيت روضته الشريفة وقبته العالية المنيفة فاستحضر في ذهنك قبره الشريف، وتلك الحضرة السنية كلما ذكرته ﷺ، أو صلية عليه وكن كأنك واقف عند قبره الشريف ﷺ مع الإجلال والتعظيم إلى أن تشهد روحانيته ظاهرة لك.

إن لم تكن زرت قبره الشريف ولا رأيت موطن حضرته وروضته فأدم الصلاة عليه وتصور أنه يسمعك ﷺ وكن إذ ذاك متأدباً جامع الهمة لتصل إليه صلاتك عليه وانت حاضر بقلبك لديه فإن لجمع الهمة أثر واستحقي أن تذكري أو تصلي عليه ﷺ وانت مشغول بغيره فتكون صلاتك جسماً بلا روح لأنَّ كل عمل يعمله العبد من أعمال البر إذا كان منوطاً بحضور القلب كانت صورة ذلك العمل حية، وإذا كان منوطاً بالغفلة وشغل الخاطر بالغير كانت صورته ميته لا روح لها.

ومن ثم قال مشايخنا رضوان الله عليهم: إنَّ النية روح العمل، ولهذا قال ﷺ "إنما الأعمال بالنيات".

ولقد سمعت سيدى وشيعي الشيخ إسماعيل بن إبراهيم الجبرتي قدس الله تعالى روحه في الجنة يوماً، وهو يقول إنَّ العمل إذا صدر من العبد غير مقارن للنية في أوله فإذا أراد أن يقصد به وجه الله تعالى فلينبو به بالشروع فيه فإنه يكون ذلك سبباً لنفتح الروح فيه. ولو كان العبد قد نوى نية قبيحة ثم تاب عنها في أثناء العمل ونوى نية صالحة غير تلك فإنَّ ذلك أيضاً نافع في حسن صورة العمل ويكون العمل صفيماً كاماً،

ولقد صدق فيما قاله رضي الله عنه.

وقد علمت بما ذكرناه أنَّ القسم الأول من التعلق المعنوي هو استحضار صورته وما يتعلق بها مع ملازمة دوام التعلق بها بالهيبة مع الإجلال والتعظيم له بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فعليك بذلك ففيه السعادة الكبرى والمكانة الزلفى والله الموفق.

(القسم الثاني من التعلق المعنوي) هو استحضار حقيقته الكاملة الموصوفة بأوصاف الكمال، الجامعة بين الجلال والجمال، المتحلية بأوصاف الله الكبير المتعال، المشرفة بنور الذات الإلهية في الأبد والأزال، المحيطة بكل كمال حقي وخلقى المستوعبة لكل فضيلة في الوجود صورة ومعنى حكماً وعيناً غيباً وشهادة ظاهراً وباطناً ولن تستطيع أن تستحضر كل ذلك له حتى تعلم أنه بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هو البرزخ الكلى القائم بطرفه حقائق الوجود القديم والحديث فهو حقيقة كل من الجهاتين ذاتاً وصفات لأنَّه مخلوق من نور الذات والذات جامدة لأوصافها وافعالها وأثارها ومؤثراتها حكماً وعيناً.

ومن ثم قال الله تعالى في حقه ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾، وإنني سأنزل لك حقيقة معنى هذه الآية الشريفة، المفصحة عن كمالاته المنيفة، بِسْمِ اللَّهِ إِنَّ زَالَ مَثَلِيَاً يتصور لك في الذهن برؤية هذا المثال تحقيق معناها إن شاء الله تعالى.

اعلم أولاً أنَّ الوجود كله كدائرة واحدة مقسومة في النصف بخط يمر على مركز الدائرة، فالنصف الأعلى منها يسمى بالوجود القديم والواجب والحق تعالى الله عن التقسيم والانقسام.

والنصف الأسفل منها يسمى بالوجود المحدث والممكن والخلق، فكل نصف من الدائرة قوس، والخط الواحد وتر ذلك القوس، فالخط وتر قوسى الدائرة وبه تقوس كل نصف على ما هو عليه فقسم هذا الخط الذي هو الوتر قاب قوسين، فعلم أنَّ المقام المحمدي هو الجامع للكمالات الإلهية والكمالات الخلقية صورة ومعنى، وقد مثلنا هذه الدائرة في الكتاب المتقدم على هذا الكتاب من حيث التجزئة ولم نكتف به لأنَّ هذا المحل يحتاج إلى ذكرها والله أعلم.

وهذه صورة الدائرة الوجودية المثلية وإنما كان بِسْمِ اللَّهِ بَرْزَخًا بين الحقائق الحقيقة والحقائق الخلقية لأنَّ حقيقة الحقائق جميعها، ولهذا كان مقامه ليلة المراجعة فوق العرش، وقد علمت أنَّ العرش غاية المخلوقات إذ ليس فوق العرش مخلوق فعند استواه بِسْمِ اللَّهِ.

ثم كانت المخلوقات بأصرها تحته وربه فوقه فصار بربخاً بين الحق والخلق

بالصورة المحسوسة، كما كان برزخاً بالمعنى لأنَّ الموجود من الحق والخلق موجودون منه بِعِنْدِهِ فهو المتتصف بكلتا الصفتين من كلتا الجهات صورة ومعنى حكماً وعيناً، فإذا علمت ما ذكرته لك سهل عليك استحضار هذا الكمال المحمدي كما هو له إن شاء الله تعالى.

(تنبيه) اعلم أنَّ للحقيقة المحمدية ظهوراً في كل عالم يليق بحال ذلك العالم فليس ظهوره بِعِنْدِهِ في عالم الأجسام كظهوره في عالم الأرواح لأنَّ عالم الأجسام ضيق لا يسع ما يسعه عالم الأرواح، وليس ظهوره في عالم الأرواح كظهوره في عالم المعنى فإنَّ عالم المعنى ألطى من عالم الأرواح وأوسع، ثم ليس ظهوره في الأرض كظهوره في السماء وليس ظهوره في السموات كظهوره عن يمين العرش وليس ظهوره عن يمين العرش كظهوره عند الله سبحانه وتعالى فوق العرش حيث لا أين ولا كيف، فكل مقام أعلى يكون ظهوره فيه أكمل وأتم من المقام الأنزل، ولكن ظهور جلالة وهيبة بقدر محل حتى يتناهى إلى محل لا يستطيع أن يرى فيه أحداً من الأنبياء والأولياء وذلك معنى قوله بِعِنْدِهِ "لي وقت مع الله تعالى لا يسعني فيه غير ربِّي".

وفي رواية "لي وقت مع الله لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبی مرسل" ، فارفع بهمتك يا أخي لترأه في مظاهره العليا بمعانیه الكبرى فإنما هو هو.

(إشارة) أوصيك يا أخي بدوام ملاحظة صورته و معناه بِعِنْدِهِ ولو كنت متكتفاً مستحضرأً فمن قليل تتألف روحك به فيحضر لك بِعِنْدِهِ عياناً تجده وتحذره وتخاطبه فيجيئك ويحدثك ويخاطبك فتفوز بدرجة الصحابة رضي الله عنهم وتتحقق بهم إن شاء الله تعالى.

(الباب السابع في ثمرة ملازمة تلك الحضرة الشريفة، والدوام على مشاهدة تلك الصورة اللطيفة بمعانیها العزيزة المنيفة، وملاحظة ذلك ولو بالتصور والتخيل والتفكير) اعلم أيدينا الله وإياك بروح قدره، ولا أخلى الجميع من بسطه وأنسه، أنَّ ثمرة العكوف عليه، هي سبب الوصول إليه، ألا تراه بِعِنْدِهِ يقول: "أكثركم علي صلاة أقربكم مني يوم القيمة" ، وذلك أنَّ المصلي عليه بِعِنْدِهِ كثيراً لا بد أن يتعلّق به خاطره فيتشوق قلبه بالصورة الروحانية تعشقاً يوجب المحبة ودوام الذكر بالصلاحة عليه بِعِنْدِهِ فلأجل ذلك يقرب إليه ويكون عنده و معه بِعِنْدِهِ.

وثم نكتة أخرى، وهي ما ورد في الحديث عنه بِعِنْدِهِ "أنَّ الداعي إذا دعا لأخيه المؤمن تقول له الملائكة ولك بمثل".

ولا خلاف لأنّ دعاء الملائكة مقبول لأنّهم معصومون فيصلی الله على المصلي فترجع صلاة المصلي على نفسه ولهذا ورد في الحديث عنه ﷺ "أنّ من صلّى عليه صلاة واحدة صلّى الله عليه". أي على المصلي بها عشراً ، ولهذا يحصل المصلي في حقيقة القرب فيحضر معه فإذا كان هذا نتيجة الصلاة باللسان ، فما تكون نتيجة الصلاة بالقلب والروح والسر ، وليس الصلاة إلا القرب والاجتماع والإقبال كما ورد في اللغة.

فإذا حصل هذا الأمر من الروح والسر هل يكون إلا معه عند الله لأنّ نتيجة العمل الظاهر وهو الصلاة عليه ﷺ القرب بالمكان ، وهو في الجنة ونتيجة العمل الباطن وهو التعلق والإقبال ودّوام استحضار صورته ﷺ ومعناه القرب بالمكانة ، وهو عند الله في مقعد صدق حيث لا أين ولا كيف فافهم .

(إشارة) اعلم أنّ الولي الكامل كلما ازدادت معرفته في الله تعالى سكن وثبت لوجوده عند ذكره على أنه لا ينساه وكلما ازدادت معرفته بالنبي ﷺ اضطرب ، وظهرت عليه الآثار عند ذكره ﷺ وذلك أنّ معرفة الولي لله تعالى إنما هي على قدر قابلية الولي ومحنته في الله تعالى ومعرفته للنبي ﷺ شرب من معرفة الله تعالى على قدر قابلية النبي ﷺ ، فلهذا لا يطيق أنّ يثبت له وظهور عليه الآثار لأنّه من فوق أطواره ، وكلما ازداد الولي في النبي ﷺ معرفة كان أكمل من غيره وأمكن في الحضرة الإلهية وأدخل في معرفة الله تعالى على الإطلاق .

(بشاره) من خصائص النبي ﷺ أنّ كل من رأه من الأولياء في تجلٍ من التجليات الإلهية لا يلبس لخلعة من الخلع الكمالية فإنه ﷺ يتصدق بتلك الخلعة على الرائي وتكون له فإنْ كان قوياً أمكنه لبسها على الفور والا فهي مدخراً له عند الله تعالى يلبسها متى تقوى واستعد إما في الدنيا ، وإما في الآخرة فمن حصل له تلك الخلعة ولبسها في الدنيا أو في الآخرة تكون له من النبي ﷺ هذه الفتوة فكل من رأى ذلك الولي في تجلٍ من التجليات ، وعليه تلك الخلعة النبوية فإنه يخلعها ويتصدق بها عن النبي ﷺ على الرائي الثاني ، وينزل للولي الأول من المقام المحمدي خلعة أكمل من تلك الخلعة عوض ما تصدق بها ، عن النبي ﷺ فإنْ أمكن أن يراه فيها أحد بعد ذلك خلعها عليه وحصلت له أخرى .

هكذا إلى ما لا نهاية له صدقة نبوية محمدية هاشمية جرت سنة محمد ﷺ بذلك من الأزل عند أخذ الله له العهد على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حتى نالوا بذلك مقام النبوة الشريفة التي قصرت أيادي الأولياء عن نيلها لأنّ رؤية الأولياء له ﷺ إنما وقعت

بعد تلك الرؤیة وفي غير ذلك الم محل ولأجل هذا فازت الأنبياء صلوات الله على نبینا وعلیهم بدرجۃ السعادة التي ليست لغيرهم لأنهم أول من رأه في أکمل خلعة له ولم تزل هذه الفتوة دأبه عادة لسائر من يراه من الأولياء إلى أبد الأبدین ولتكن هذه المقالة، آخر هذه الرسالة والله الموفق للصواب، وإليه المرجع والمأب، والحمد لله رب العالمین وصلی الله علی سیدنا ومولانا محمد وعلی آله وصحبہ وسلم تسليماً کثیراً . انتهى كتاب قاب قوسین .

(ومن جواهر سیدی عبد الكریم الجیلی رضی الله عنہ) كتابه النور المتمکن فی معنی قوله المؤمن مرآۃ المؤمن ، وهو الجزء الحادی عشر من كتابه الناموس الأعظم والقاموس الأقدم فی معرفة قدر النبي ﷺ فمن جواهره فيه قوله رضی الله عنہ فی خطبته الحمد لله الظاهر نور الوجود ، الباطن الذي لا يدرك علا ظهوره فی كل موجود ، الولي الحمید ، القريب البعید المتفضل بمقتضیات الحقائق علی أهل النعیم وأصحاب العذاب الشدید ، الآخذ بناصیۃ الكل إلیه ، من كلتا يديه ، فهذا شقی وهذا سعید ، جعل الله محمدًا ﷺ مقدم أهل الهدایة آخذًا بيد الخلق إلى الحق المجيد ، علی طریق التقى بالعلم النافع والعمل الصالح ، والرأی السدید ، واقفاً بباب الوصول يدعو إلیه كل مؤمن رشید ، وجعل إبليس اللعین مقدم أهل الغواية صارفاً للخلق عن الحق إلى الباطل العتید ، علی طریق الهوى بالعلم المھلک والعمل الفاسد والرأی العنید ، واقفاً بباب القطع كالحاجب لمنع كل منکر وشیطان مرید ، فقسم سبحانه الخلق علی قسمین ، وأتبعهم هذین الشخصین ، فهذا ولی مقبول وهذا شقی طرید ، وصفاته هي الداعیة لوجود هذین الجنسین في العبید ، فالجمال يقتضی النعمة ، والجلال يقتضی النعمة ، والبسط يقتضی التقریب ، والقبض یوجب التبعید ، وبعد قطع مفاوز الطریقین فنهاية الكل اليه الشقی والسعید ، أحمسه عین حمده لنفسه بالجمال ، وأعظممه تعظیمه لذاته بالجلال ، واقر له بما هو نعمته من الجمال ، وأشهد أن لا إله إلا هو الواحد بالذات المترء عن الأصول والفروع والعترة والآل ، وأشهد أنَّ محمدًا ﷺ قطب وحي الکمالات ، ومنصب حقائق الأسماء والصفات ، الغوث الفرد الجامع لما قصرت عنه سائر الموجودات ، فهو مفتاح خزائن الجود ، والفضل في الوجود ، وختم سائر المقامات ، المبعوث رحمة للبریات ، ما توالت الآیات ، وتعاقبت الأوقات ، صلی الله علیه وعلی آله وصحبہ وسلم ، وشرف وعظیم ومجد وکرم .

(ومن جواهر سیدی عبد الكریم الجیلی ايضاً) قوله فی مقدمة كتابه النور المتمکن المذکور

ثم إنَّ جمِيعَ الْأُولَيَاءِ الْمُقْرَبِينَ مَعَ عَلُوِّ شَانِهِمْ لَا يَتَرَقَّونَ وَيَعْرَجُونَ بِالْاسْتِمْسَاكِ بِحِبْلِ عَرْوَتِهِ الْوَثْقَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَهُذَا قَالَ الْجَنِيدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اَنْسَدْ كُلَّ بَابٍ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا طَرِيقٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا مِنْ بَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. يَعْنِي لَيْسَ لِأَحَدٍ طَرِيقٌ إِلَّا أَنْ يَمْشِي خَلْفَهُ، وَيَكُونَ تَابِعَهُ ظَاهِرًا وَبِاطِنًا حَتَّى يَصِلَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَّا فَلَا وَلُولاً ذَلِكَ لَادْعَتُ الْأُولَيَاءِ مَا ادْعَتْهُ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِ فَإِنَّ الْأُولَيَاءَ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَالُوا مَا نَالَتْهُ الْأَنْبِيَاءُ فِي الْبَاطِنِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَمْ يَنَالُوا النَّبِيَّةَ لَأَنْ قَطَاعَهَا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَالْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّمَا نَالُوا مَا نَالُوا مِنَ النَّبِيَّةِ وَشَرَعُوهَا مِنَ الْأَدِيَانِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى لِعِلْمِهِ سَبَحَانَهُ وَتَعَالَى بِأَنَّ أَدِيَانَهُمْ تَنْسَخُ بِظَهُورِ الدِّينِ الْمُحَمَّدِيِّ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعْدَهُمْ ظَهَرُوا بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ حَصَلَتِ النَّبِيَّةُ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ لَكَانَ كَالنَّاسِخِ لِلَّدِينِ الْمُحَمَّدِيِّ، وَذَلِكَ مَحَالٌ فَلَا سَبِيلٌ إِلَيْهِ لِأَنَّ الْجُزْءَ لَا يَظْهُرُ عَلَى الْكُلِّ بِلَ الظَّهُورُ لِلْكُلِّ عَلَى الْجُزْءِ، فَدِينُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلِّيٌّ، وَلَهُذَا كَانَ مَبْعَوِثًا إِلَى كَافِةِ الْخَلَائِقِ بِخَلْفِ غَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا بَعَثَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَقْوَامٍ مُخْصُوصَةٍ لِأَنَّ دِينَهُمْ جَزِئِيٌّ وَدِينٌ كُلٌّ مَنْوَطٌ بِمَحْتِدِهِ كُلِّيٌّ وَجَزِئِيٌّ بِجَزِئِيٍّ، فَقُوَّةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُوَّةِ الْعَالَمِ كُلِّهِ الْعَرْشُ وَالْكَرْسِيُّ، وَاللَّوْحُ، وَالْقَلْمَنُ وَالْأَفْلَاكُ وَالْأَمْلَاكُ، وَالسَّمَوَاتُ، وَالنَّجُومُ، وَالْكَوَاكِبُ السِّيَارَاتُ، وَالشَّمْسُ، وَالقَمَرُ، وَالنَّارُ، وَالرِّيحُ، وَالْمَاءُ، وَالْتَّرَابُ، وَالشَّجَرُ وَالْحَجَرُ وَالْمَعْدَنُ وَالْحَيْوانُ، وَجَمِيعُ الْأَنْسُ وَالْجَانُ، وَمَجْمُوعُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا هُوَ خَالِقٌ.

وَيُزِيدُ عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ بِالْجَمِيعَةِ الْكَبْرِيِّ التِّي خُصَّ هُوَ بِهَا وَذَلِكَ هُوَ الْمَعْبُرُ عَنْهُ بِقَابَ قَوْسِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ لِسُوَاهُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ إِلَّا مَا وَسَعَتْهُ قَابِلِيَّتِهِ، فَافْهَمُوهُ وَأَلْحِقُوهُ نَفْسَكُ بِهِ لِحِقْرِ الْقَطْرَةِ بِالْبَحْرِ لِتَنْفُزُ بِالسَّعَادَةِ الْكَبْرِيِّ وَالْمَكَانَةِ الْزَّلْفِيِّ، وَفِي هَذِهِ النَّكْتَةِ سَرِّ جَلِيلِ أَمْرِ نَبِيلٍ لَوْ قَدْرُ اللَّهِ لَكَ فَهُمْ، وَإِلَى هَذَا الْلَّحْقِ بِالْبَحْرِ الْمُحَمَّدِيِّ أَشَارَ سَيِّدِيُّ الشِّيْخِ أَبُو الغَيْثِ بْنُ جَمِيلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ: خَضَنَا بِحَرَّاً وَقَفَتِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى سَاحِلَةِ لِأَنَّ الْلَّحْقَ الْحَقِيقِيَّ بِالشَّخْصِ لَا يَكُونُ إِلَّا لِمَنْ بَعْدِهِ صُورَةٌ وَمَعْنَىٰ، فَالْأُولَيَاءُ الْكَمْلُ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْقُونُ بِهِ صُورَةٌ وَمَعْنَىٰ فَهُمْ خَائِضُونَ بِحَرَّةِ الْلَّحْقِ الْمُحَمَّدِيِّ بِخَلْفِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَواتُ اللَّهِ تَعَالَى وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا لَحَقُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَكِيمًا فَهُمْ لَا يَحْقُونُ مِنْ حِيَثِ الْمَعْنَىٰ لَا مِنْ حِيَثِ الصُّورَةِ فَلِأَجْلِ ذَلِكَ وَقَفُوا عَلَى سَاحِلِ بَحْرِ الْلَّحْقِ بِالْكَمَالِ الْمُحَمَّدِيِّ لِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي الظَّاهِرِ مُتَّبِعِينَ لَا تَابِعِينَ لِغَيْرِهِمْ